

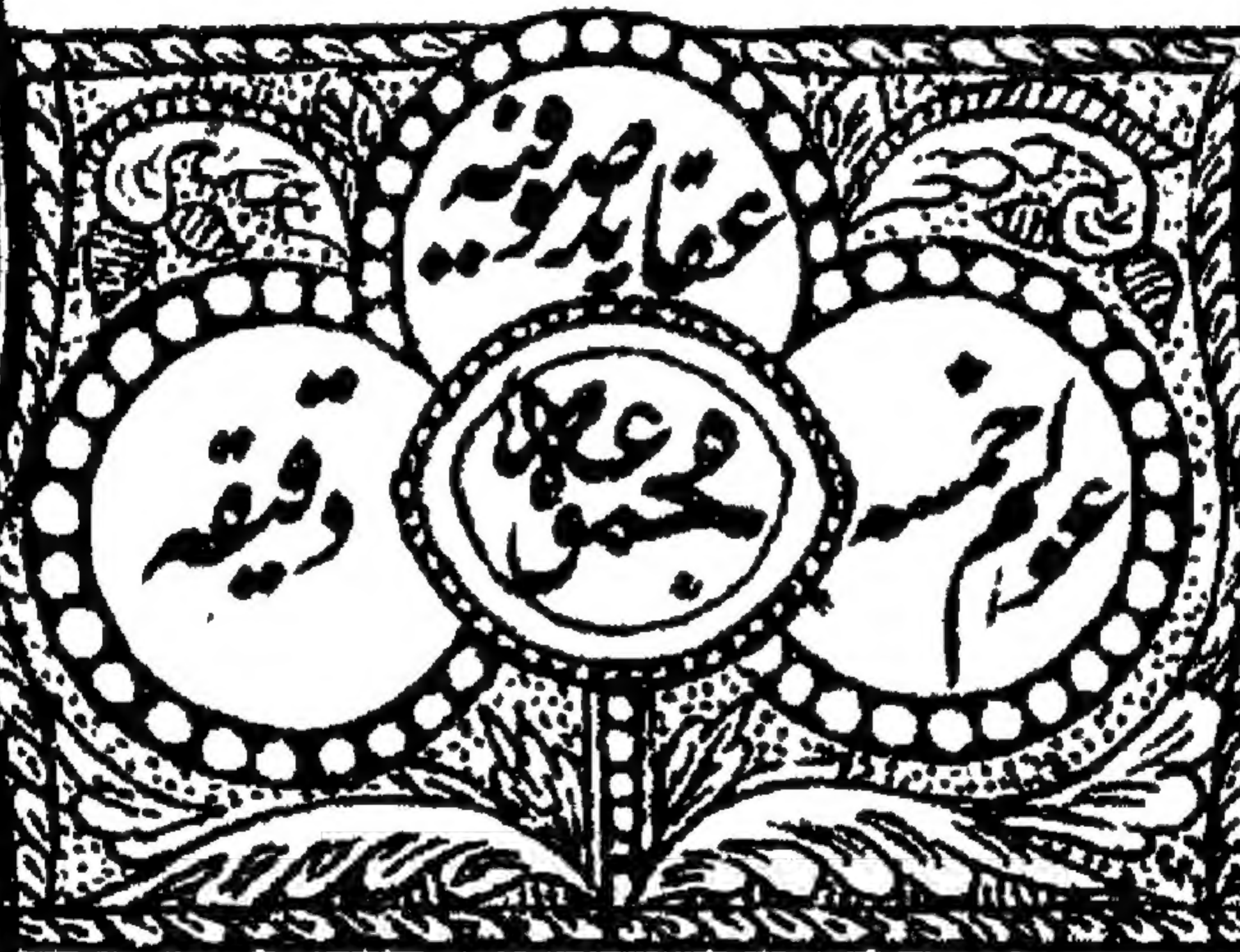
UNIVERSAL
LIBRARY

OU_190151

UNIVERSAL
LIBRARY

وَفِي نَفْسِكَ أَفَاتُكَ مَرْجُو

الحمد لله والمنه لله على جميع علم حقايق ومعارف المسئلة
بسم الله الرحمن الرحيم



بفتح ح حشر خير جنات مني سرمد اعلیٰ صفا بفتح الله تعالى وبتمام نام ابا الحسن

مَطْبَعُ خَزَائِنِ طَبْعِ يَاف



رساله عقاید صوفیه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على
رسوله محمد وآله واصحابه اجمعين بدان ايعزيز ارشدك الله تعالى في الدارين
صوفيانيكه قائلين بوحدة الوجود اند بذوقی ووجدانی چنین یافته اند و بر این اعتقاد
داشته اند که حقیقت حق سبحانه تعالی وجود هست و آن وجود من حیث الحقیقت متعین است
بل وجود مطلق است بآن معنی که آن وجود وجود است باعتبار حقیقت نه اوراقید خاص است
و نه قید عام و نه اوراقید اطلاق است نه قید تقید و آن وجود خود منقلب نگردد لان فیہ التصفاف
النقیض بالنقیض اتحادها و هما محال لان فیہ انقلاب الحقائق و این محال است
پس چون حقیقت آن وجود مطلق است در خارج همیشه متحقق بود و امر کلی نباشد از جهت آنکه سلب
شیء عن نفسه لازم می آید و این نیز محال است از جهت آنکه هست هست است و امر ذهنی نیست
که محتاج به جزئیات باشد و انرا خود در موجودیت خویش پس همون وجود مطلق واجب باشد و آن
وجود را صفت وجودی قیومیت و بقا و قدم و عظمت و جلال و علم و قدرت و جمیع صفات الهیه

ثابت اند و آن وجودی چون و لا نهایت و غیر منحصّر و غیر محدود است و این صفات از آن وجود
 گاه منفک نیستند و آن وجود را باعتبار این صفات واجب الوجود و آله میگویند و آن وجود
 یک است و غیر وی موجود نیست و محال است که باشد از آنکه حقیقت وی تعالی وجود است و غیر وی
 بالکلیه جز عدم نباشد پس غیر وی موجود نتواند بود و از آنکه حقیقت وجود را مثل و مخالف و نسبت
 و غیر درین سه قسم منحصّر است پس غیر وی موجود نباشد و اصل همه موجودات همون است و همه کائنات
 از وی صادر اند و او بذات خود همه موجودات متعین و تکلیف شده است و بلباس مخلوقات ظاهر
 آمده است و ذات او با همه صفات مقید شده خلق نگشته است بلباس انقلاب حقیقت وی صفات
 حقیقیه سی و او بحال خود است با طلاق خود و صفات حقیقیه سی هم بحال و بکمال خود اند و با طلاق
 خود و بآن اطلاق حقیقت و اطلاق صفات خود را باین تقید جلوه نموده است پس ظاهر این
 تقید و بلوازمات این تقید است و باطن بهمان اطلاق و بلوازمات آن اطلاق است و مرجع
 البحرین یلتقیان بینهما برزخ لایغیان بیان این معنی است پس آنچه تقید است راجع
 بظاهر آمده و همه اطلاق راجع بباطن پس او فی الحقیقت اله است عینا اما گاهی فی الحقیقت غیب
 نیست و چنانچه حقیقت و وصف حقیقیه الهیه وی منقلب نباشد از آنکه انقلاب حقیقت وی محال است
 و آنفکاک صفات حقیقیه وی از آن حقیقت نیز محال است پس اله عینا باشد و چون عینا بوجه تمام
 باصل خود و به باطن خویش باز گردد و نظر ازین تقیدات بردارد و بر باطن گذارد و این شعور بالکلیه
 ثانی گردد تا ذات و صفات وی که مقید اند منبسط گردند و بذات و صفات حق متحد باشند همچو انبساط
 ذات و صفات حق در آن وقت این بنده کانه هو باشد و عینا که نگردد و این است کمال آن
 بنده اما گاهی فی الحقیقت اله نشود از آنکه چون تقید آن بنده و صفات آن بنده بالکلیه انبساط
 پذیرد او بالکلیه نماند که دام منبسط گردد و که متحد باشد باحق پس کمال بنده این است که در وی
 حق جلوه گر باشد و آن بنده انبساط و اتحاد باحق پذیرد چنانچه کانه هو گردد و عینا که نماند
 این است تحقیق محققان و عقیده گروه صوفیان و ذوق و وجدان عارفان اگر عارفی از شعور

خود بالکلیه گم گردد و خود را همون بیند و هو هو گوید معذور است و آگاه نیست از حقیقت حال
 خود و چون هشیار شود و از حقیقت حال خود خبردار گردد خود گوید کمال من اینست که من عبدالم
 نما باشم چنانچه حضرت سلطان العارفین بایزید بسطامی قدس سره العزیزی فرماید ان قلت
 یوماسحانی ما اعظم شانی فانما الیوم کافر مجوسی و انما اقطع زناری و اقول
 اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمدا عبده و رسوله چون سلطان العارفین
 از حقیقت حال خود خبردار شد گفت اکنون مسلمان شدم حقیقت حال نیست که آن حقیقت
 مطلق را باین تقدیر بایستی اتحاد و تباین تا مسلمان حقیقی شود و کلمه طیبه را تمام دریا بدو گزید لا اله
 الا الله حاصل باشد و محمد رسول الله حاصل نه و آن حقیقت مطلقه باین نمودن تقیدات
 مطلق است و صفات حقیقیه و اطلاقیه و سیاهیچنان مرجع همه تقیدات است و او اله همه و معبود
 و مسجود همه و اینها همه راجع و عابد و ساجد و ایند و از آن حقیقت نزول کلام است و ارسال سل
 و آن حقیقت امر است و ناهی و این مقیدات مأمور عابد و محل تصرف وی و منطاهر است مأمور وی
 در منظر هی اسم مادی در کار است و در منظر هی اسم مفضل در کار مال آن تبرحم و مال این بقهر پس
 منظر هی مرحوم آمد و منظر هی مقهور آن متنعیم خجاست است و این معذب بعذاب جهنم و این
 مرحومیت و مقهوریت و این راحت و الم راجع بمقیدات آمد و راجع بآن حقیقت نه از آنکه
 آن حقیقت منزه است از اینها بمرتبه اطلاق خود و ظهور این راحت و آلام باعتبار این تقیدات
 نه باعتبار آن اطلاق با آنکه امر و مأمور همون است و بآن اتحاد امر با مرت خود و مأمور با مرت
 خود است چنانچه حضرت شیخ فحی الدین بن علی عربی در فتوحات مکیه میفرماید هو عین کل
 شی فی ظهوره و ما هو عین الاشیاء فی ذواتها بل هو هو و الاشیاء
 اشیاء اینست و جدان محققان و عقیده حضرات صوفیان رضوان الله تعالی علیهم اجمعین
 ایشان را باعتبار علما و اهل سراج روی مخالفت نیست مگر در ربط حق بعالم علما و اهل ربط
 ایجاد حق بعالم می دهند و تباین حقیقتین و علما را باطن ربط ذات حق بعالم میدهند و تباین

حقیقتین و اتحاد و بی انقسام و تجزئ و تبعیض پس نزدیک ایشان یک حقیقت آمد اما در ثبوت
 مرتبه حق و مرتبه عالم و احکام مرتبه بر آن هر دو هیچ مخالفت نیست احکام واجب بر واجب مترتب
 میدارند و احکام عالم بر عالم و احکام آن برین مترتب نگردد و احکام این بر آن مترتب نشود
 این است صراط المستقیم - ایدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیهم غیر المغضوب
 علیهم ولا الضالین آمین علما و علما هر بر بنابر خود هیچ طور از اطوار یگانگی بر عالم روا
 ندانند بلکه کفر بنیدارند زیرا که نزد ایشان عالم را با حق هیچ وجه یگانگی نیست و صوفیان بر بناس
 خود همه اطوار یگانگی بر عالم جایز دارند بل جزوی و رکنی از ایمان شمانند از آنکه نزد ایشان حق ثابت
 امانه جدا گانه و بیگانه از عالم و نه متحد و یگانه با او زیرا که نزد ایشان حیث الوجود یگانگی است و من حیث
 المراتب بیگانگی و ثبوت ایمان بدور کن است یگانگی و بیگانگی و آن یگانگی و بیگانگی بدو امر است
 امر الحق و العبد و جمیع الامرین المذکورین را ایمان تمام و کامل میدانند لان فی ثبوت
 الحق و العبد بلا تباین و اتحاد پس کسی که بوجدان و ذوق بی تباین و اتحاد هر دو مرتبه را
 برابر دارد و حقیقت وجود را با جمیع الاهیات حقیقیه و با جمیع قیودات خلقیه دریا بدو را کامل مکنی و میگوید
 و کسی که باستیلاست وجود و یا باستیلاست حق مرتبه خلق را محسوس سازد و در مغلوب الحال گویند و خدای
 دارند و مرفوع القلم شمارند ان الله لا یولواخذ العشاق بما صدر منهم و کسی را که روت
 خلق حق را سائر آید و را محجوب گویند و کسی که بجز علم و وحدت یا بتوهم حفظ آن علم مرتبه خلق
 را بردارد و را ملحد و زندیق گویند و کسی که علم و معرفت و وحدت را چنانکه مذکور است بداند و بدان
 عقیده صحیح دارد و مراقب بدان بود و او را عالم ربانی خوانند و امید است که او بطفیل این علم و عقیده
 و مراقبه بدرجه کمال رسد درین جهان یا در آن جهان و کسی که مراقب نبود و آن علم و عقیده
 صحیح دارد و او هم چیز می ازین نصیب خالی نبود و ازین حظ عاری نباشد و هر که این علم و عقیده
 صوفیه را یاد دارد و هر سئله این رساله را به تحقیق بداند از زلت صوفیان خامان و از زندقیت
 زندیقان و از الحاد ملحدان و از اباحت اباحتیان نجات یابد و بدرجه صدیقان رسد و الله اعلم

بالصواب صوفیان آن حقیقت را تحقیقت وجود است من حیث هو هو مرتبه لا تعین و ذات بحث خوانند اما نه بآن معنی که مفهوم سلب تعین و بحیثیت آنجا ثابت باشد و نیز این مرتبه را مرتبه احدیت و مرتبه غیب هویت و مرتبه لا هویت خوانند و هیچ اسمی که و رای وجود فایده دیگر دهد رواندارند چون آن حقیقت را بعلم مطلق و علم اجمال که یافت خود است مر خود را بذات خود یافت جمیع شیوانات یعنی اسماء الهی و کونی بی امتیاز یکی از دیگر است ملاحظه نمایند وحدت گویند و حقیقت محمدی صلی الله علیه و آله و اصحابه وسلم خوانند و تجلی اول و تعین اول و تنزل اول نامند و چون آن حقیقت را بعلم فصل که یافت خود است با صفات و اسماء الهی و کونی مفصلاً با امتیاز یکی از دیگر است ملاحظه نمایند و احدیت و الهیت و حقیقت انسانی خوانند و دانش خود که درین مرتبه است مراکوان را تعین علمی و اعیان ثابت نامند و این همه وجدان و شهود و علم و شعور او را در سه طریق منحصر است و این همه مراتب مذکور را قدیم بنیاد زند و تقدیم و تاخیر یکی بر دیگری تقدم و تاخر رتبی دانند نه مکانی و زمانی و چون آن حقیقت متلبس شود بعالم نورانی آن را عالم ارواح و عالم ملکوت و عالم مثال خوانند و چون آن حقیقت متلبس شود بعالم جسمانی آن را عالم اجسام و عالم شهادت و عالم ناسوت گویند و چون آن حقیقت متلبس شود و مقید باشد بحیثیت مراتب مذکور جسمانی و نورانی و احدیت و وحدت انسانی گویند و چون آن حقیقت بعد ازین تقدیر انسان بنسب گردد و منتزع گردد و جمیع مراتب مذکوره دروسی ظاهر آیند با نفسا ط خود و او را گانه موگردانند آن را انسان کامل گویند و آن انبساط و اتساع بکمال و اکمل مرتبه در صورت محمد مصطفی صلی الله علیه و آله و سلم دارند و ختم نبوت هم برین وجه شمارند و از عبارات سابقه معلوم شد که کمال مقید بدو وجه گاه داشتن است و وجه اطلاق و وجه تقید که درست اما چون آن حقیقت مطلقه مقید بشیء و مقید شدن به تقید خود کرد و عادت گرفت و به تقید بصر و تقید سمع مقید و همه اوصاف مقید به تقید عادت گرفتند و آن حقیقت مطلقه را و اوصاف آن حقیقت را سائر آمدند و از آن حقیقت بیگانه و اگر شدند و جهت تقید بر آن غالب مد و احکام و لوازم تقید بر و ستولی شد اکنون طریق رجوع مقید سوی مطلق این است که وجه اطلاق را بر وجه تقید غالب کند و همیشه

مراقب بوجه اطلاق باشد هیچ وجه ملاحظه بوجه تقید نکند و بهر طریق که وجه تقید فراموش شود آن طریق لازم گیرد و فرض را و آنند و هر امریکه وجه تقید را غلبه دهد در کثرت و درونی اندازد آن امر را قاطع الطریق داند و آن ملتفت نشود و اگر آن امر از امور دنیوی است واجبست که آنرا با کلیه ترک کن و اگر از امور دینی است پس ببیند که اگر آن امر از مفروضات است یا از سنن و روایات بیان و آن ضروری است و اگر این مانعست آن را هم ترک کن اگر چه آن امر از خیرات حسنی باشد حاصل الکلام هر کاریکه وجه اطلاق را غلبه دهد فرض راه دومی آن کار است از آنکه فرض راه دومی آن است که وجه اطلاق را حاضر آورد از اینجا است که گفته اند خمس الدنيا والاخره صفت عاشقان است مقید را نگا داشتن بوجه مطلق فرض آمده است و هرگز ملاحظه بوجه تقید نکند و اگر خواهد که هر دو وجه را نگا دارد ممکن نیست که غلبه وجه اطلاق حاصل نماید از آنکه مقید بوجه تقید عادت گرفته است و تقید و لوازمات او لازم حال و آمده اند مانع وجه اطلاق آیند و سویی خود کشند ابتدا ممکن نیست که نگا داشتن دو وجه وجه اطلاق را غالب آورد بعد از غالب شدن وجه اطلاق ملتفت بوجه تقید شود و مراقب بآن وجه باشد و آن وجه را حاصل کند در آن وقت ممکن است که وجه تقید بان طریق حاصل آید که وجه اطلاق را حاجب نباشد و مانع نیاید چون آن وجه مقید حاصل شد بدرجه کمال رسید و مساوی الطرفین گشت انبیا صلوات الله علیهم که بخلق آمده بودند بوجه اطلاق آمده بودند و ارسلا رسول با الهدی و وجه تقید هم همراه ایشان بود آیه کریمه و دین الحق لیظهره علی الدین کلمه ایشان را هر دو وجه داده بنی کردند و بدعوت خلق فرستادند و گرنه بنی و رسول نتواند شد و بنی ما را صلی الله علیه و آله وسلم ظهور آن هر دو وجه بکمال مرتبه داده بودند از آن وجه آن حضرت صلی الله علیه و آله وسلم خاتم النبیین آمد -

فا فہم بالطریق قائل و توصلوا عمل علیہ خاتمہ

| ردیف | مسئله | دلایل وجود مطلق |
|------|---|--|
| اول | حقیقت حق بتجلی است وجود است | آن وجود من حیث الحقیقت متعین نیست بل وجود مطلق است بآن معنی که وجود وجود است باعتبار حقیقت - |
| ۲ | وجود منزه و عاری است از هر قید | نه اورا قید خاص است و نه قید عام نه اورا قید اطلاق و نه قید تقید - |
| ۳ | آن وجود منقلب نگردد | لان فیہ التضاف النقیض بالنقیض واتحاد هما و هما محالان لان فیہ انقلاب الحقائق و این محال است - |
| ۴ | مطلق در خارج همیشه متحقق بود امر کلی نباشد | از جهت آنکه سلب شی عن نفسه لازم می آید این نیز محال است که هستی وجود او ذهنی نیست که محتاج بجزئیات و افراد باشد در موجودیت خویش بنحارج - |
| ۵ | آن وجود مطلق جو باشد | که صفت و جو بقیومیت و بقا و قدم و عظمت و جلال علم و قدرت و جمیع صفات الهیه بآن وجود ثابت باشد |
| ۶ | آن وجود چون دلالت نمیکند بر غیر محدود است | این صفات الهیه گاهی از آن وجود منقلب است که آن وجود باعتبار همین صفات واجب الوجود الهی است - |

| | | |
|----|---|---|
| ۷ | آن وجود یکی است و غیر وی بالکلیه جز عدم نباشد | از آنکه حقیقت وجود را مثل و مخالف و ضد نیست و غیر درین سه قسم مختصرت پس غیر وی موجود نباشد - |
| ۸ | اصل همه موجودات نیست و همه کائنات از و صادر شده | یعنی آن وجود ذات خود همه موجودات متعین و متکلیف شده بلباس مخلوقات ظاهر آمده و ذات او با همه صفات مقید شده خلق نامشتمل بی انقلاب حقیقت و صفات حقیقیه خود - |
| ۹ | آن وجود ظاهر باین تقید است و باطن بهمان طلاق خود | پس آنچه تقید است راجع بظاهر آمده و همه طلاق راجع بباطن مرجع البحرین یلتقیان بینهما بزرخ لایبغیان درین معنی آن است عبد نما اما گاهی در حقیقت عبد نمی شود چرا که درین صورت انقلاب حقیقت لازم می آید و انقلاب حقیقت الهیه می و صفات حقیقیه می محاسن است |
| ۱۰ | آن حقیقت مطلقه باین نمودن تقیدات مطلق است | صفات حقیقیه و اطلاقیه وی همچنان مرجع همه تقیدات است و او الکه و معبود همه و مسجود همه و همه تقید راجع و عابد و ساجد اویند - |
| ۱۱ | و از همان حقیقت نزول کلام و ارسال رسل و همون حقیقت آمر و ناهی | یعنی این مقیدات مأمور اویند و محل تصرفی و منظر اسما و صفات وی که اعیان علیه الهیه اند - |
| ۱۲ | در مظهری اسم مادی در کار است و در مظهری اسم مضی در کار | یعنی مال آن ترحم و مال این بقهر پس مرحوم و مقهور مظهر است و متنعیم بنعمات جنت و مغرب بغذاب جهنم مظهر است و مرحومیت و مقهوریت و راحت و الم راجع بمقیدات آمده راجع بآن حقیقت از آنکه آن حقیقت بمرتبه اطلاق خود ازینها منزله است - |
| ۱۳ | و بآن اتحاد آمر بامریت خود و مأمور باموریت خود است | چنانچه شیخ محی الدین بن علی عربی در فتوحات مکی میفرماید موعین کل شیئی فی ظهوره و ما هو عین الاشیاء فی ذواتها بل هو هو و الاشیاء اشیاء - |



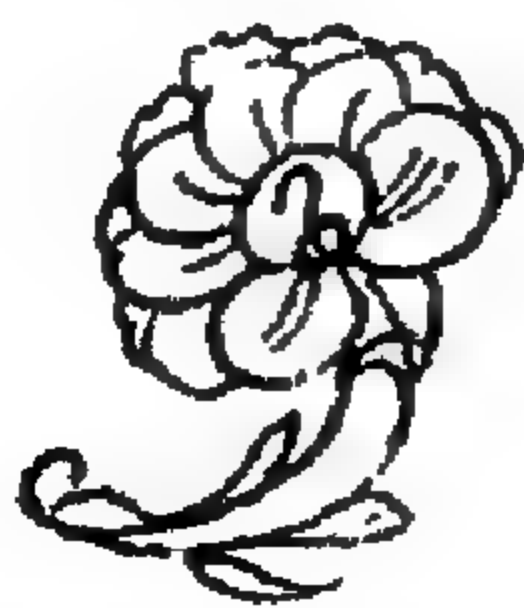
بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسول محمد وآله واصحابه اجمعين
طالب حق را بايد دانست که مراتب جو و باصطلاح صوفيه رضوان الله تعالى عنهم اجمعين
پنج عالم است لا بهوت و ما بهوت و جبروت و ملکوت و ناسوت بيان مراتب ناسوت کرده شود
تا بتدی را فهمیدن آسان گردد ناسوت باصطلاح ایشان مرتبه ملکوت است که آنرا عالم شهادت
نیز گویند و آن از عرش اعظم است تا مرکز خاک و این مجموعه سیزده چیز است اول عرش جید است
که در شرح بخاری احمد خطیب قسطلانی از بعضی سلف نقل میکنند که عرش عظیم از یاقوت سرخ
است بعد و سه میان دو جانب و پنجاه هزار ساله راه است و وسعت از طرف بالا پنجاه هزار ساله
راه است و از طرف پایین نیز پنجاه هزار ساله راه است در فضایل اعمال حدیث مرفوع است که عرش
صد پایه است فرشتگان از زمانه که پیدا شده اند تا روز قیامت سیر یکپایه تمام نتوانند کرد و بعد از آن
کرسی است که زمین بهشت است مجموعه درجات عظیمه بهشت هزار و ششصد و شانزده است بعد
فلک حل که آسمان اول است و بعد فلک مشرقی بعد فلک میرنج بعد فلک شمس بعد فلک زمره
بعد فلک عطارد بعد فلک قمر که آسمان هفتم است از بالا و آسمان اول است از طرف پایین و در
شرح امام نووی و غیره چنین مقرر کرده اند که کرسی و آنچه در دست بعش مجید خردل است در میان

وسیع و بخت آسمان نسبت بکری همین حال بعد از فلک هفتم کره آتش است که آنجا شهب میشود و بعد
 کره هواست که در آنجا ابر و غیره میشود و بعد کره آب است که عبارت از دریای محیط است و در داخل
 کره آب زمین مثل گردگان افتاده است و زیاده از نصف زمین غرق است و نصف کم او بیرون
 و آن نصف بیرون دو قسم است یک قسم محض ویران است که نشان عمارت در او اصلاً مطلقاً هیچ
 وجه نیست و یک قسم که او را معموره گویند و آن ربع مسکون است و در او دریاها و میدانها و کوهها و شهرها
 واقع است و مسافت آن یکصد و بیست ساله راه است از آن نو دو ساله راه یا جوج و با جوج که از فرزند
 یافث بن نوح است می باشند و دوازده ساله راه حبشه می باشد و هشت ساله راه رومیان می باشند
 و سه ساله راه عرب می باشد و هفت ساله راه مردم منعم می باشند چنانچه این تفصیل امام احمد
 خطیب قسطلانی در شرح بخاری از بعضی کتب نقل کرده اند و در زمین مخلوقات بسیار اند چنانکه
 نسبت بملائک و شیاطین و جن آدم از هزار یک میشود و این هم در شرح مذکور است که تمام زمین باین
 وسعت نسبت با سمانها مقدار خشناش است چنانچه بزرگی گفته است **ایمات جهان در جنب**
 این سقف بینا چو خشناشی بود بر روی دریا به بین خود را کزین خشناش چندی به سز در
 بر بروت خود بخندی - بطریق اختصار ناسوت تمام شد اما ملکوت پس باید دانست که عالم ملکوت
 منقسم بدو قسم است ملکوت اعلی و ملکوت اسفل و ملکوت اعلی ارواح را گویند و اسفل عالم مثال را
 گویند و این عالم مثال بالای عرش است و وسعت او آنقدر است که تمام عرش و آنچه دروست
 گویا حلقه انگشتری است در صحرا عظیم چنانچه شارح قصری غیره فرموده اند و عالم مثال بزرگ است
 در میان عالم اجسام که ناسوت است و در میان عالم ارواح که مجرد نوریه هستند و هر موجودی را
 کائناتها که درین عالم مناسب آن عالم است که فیض از ارواح گرفته با اجسام
 میرساند و آنرا عالم خیال نیز نامند اما ملکوت اعلی ارواح است و آنرا عالم امر نیز می نامند و
 آن عالم است که اشیا را حسی بدان راه نیابد و موجودات آن عالم بدو قسم است قسمی هستند
 که بوجهی از وجوه با عالم اجسام تعلق ندارند و ایشان را کربیان گویند - و ایشان نیز دو قسمند

قسمی از عالم مطلق خبر ندارند صامونی جلال الله و جمال منده خلقه و ایشانرا
همیشه خوانند و قسمی دیگر از ایشان حجاب بارگاه الوهیت اند و وسایط فیض ربوبیت و افکند
اینها روح اعظم است که روح محمدی صلی الله علیه و آله وسلم که فیض از حق سبحانه تعالی
گرفته بجمع ارواح میرساند و نسبت روح اعظم بجمع عوالم میرسد چه ارواح و چه مثال و چه شهادت
چون نسبت نفس انسانیست به بدن تا آنکه فیض از آنجا نرسد ممکن نیست که وجود آیا بشود چیزی در خارج
صورت بندر قسم دوم از قسم اول آنها بعالم اجسام تعلق دارند بتدبیر و تصرف که هر نوع انسانی
را یک روح مجرده است که تمام تعلق و تصرف آن شخص موقوف بر اوست هر چه استعداد بدن و نفس است
بمقتضای آنست موافق آن از روح فیض گرفته بدو میرساند بواسطه صورت مثالی آن شخص که
در عالم مثال است و چندین هزار ارواح ملکی دیگر نیز ممد و معادن مر این ارواح مجرده را هستند که آنرا
نیز ملکوت اسفل گویند تا آنکه اهل کشف گویند تا سفت فرشته نباشند برگی از درخت بیرون نیاید غیر
صلی الله علیه وسلم فرمودند **ان لكل شیء ملکا و نیز فرموده یسرل لكل قطرة**
ملکا همچنین در احادیث دیگر ملک الجبال و ملک الیرج و ملک الرعد و ملک البرق و ملک السحاب
آمده است بالجمله هر چه در عالم ناسوت میشود از کون و فساد حتی الحركات والسكون
اول فیض حق سبحانه تعالی اسماء الهی را که ارباب تعبد هستند میرسد و از آنها بواسطه عیان ثابت بروح
اعظم میرسد و از روح اعظم بار و اح انچه لایق استعداد اوست آن فیض اسما میرسد و هر روح بواسطه
صورت معانی در ناسوت خود متصرف میگردد لیکن بعضی شعور دارند چنانکه از افراد انسانی و حیوانی و بعضی
شعور ندارند چنانچه افراد نباتی و جمادی اگر چه تحقیق خاص همه را شعور و ادراک هست که اهل کشف میدانند
اما کشف کردن آن دستور نیست و انچه مذکور شد تمام عالم ملکوت بود جبروت بالاسی او عالم جبروت
است که صفات الهیت و آن عالم واحدیت است که مشتمل است بر جمیع اسماء الهی و کیانی
بطریق تفصیل هر یک برست و هشت اسماء الهی و هشت اسماء کیانی مقرر مثبت نموده اند
چنانکه تفصیل آنها در دایره واحدیت که در جام جهان نما مذکور است محققین فرموده اند و هر یک از آن

اسماى الهى را حقایق الهى گویند و اسماى کیانی را اعیان ثابت نامند و همیشه فیض اسماى الهى که
 ارباب مقید اند با اسماى کونى که اعیان ثابت و منظر هستند میرسد و از آنجا بواسطه روح اعظم
 بنخارج میرسد چنانکه گذشت و این مجموعه را جبروت خوانند و بالاسى این مرتبه ذات الهى است
 که با هوت گویند و آن عالم وحدت است یعنی حق سبحانه تعالى بوحدهت خویش متصف بصف
 احدیت است که استقاط جمیع اعتبارات و سلب جمیع صفات و نیز متصف بصف واحدیت است
 که اثبات جمیع اعتبارات و اتصاف جمیع صفات است و این مرتبه معبود و جمله موجودات است
 و این مرتبه را حقیقت محمدی صلی الله علیه و آله و سلم نیز گویند بعد از آن پهن سبب در نظر محمدی
 صلی الله علیه و آله و سلم این کلمات سوسى الوجوب الذاتى بظهور پیوست چنانکه مرتبه جبروت
 حقیقت انسانی را گویند از آنکه هر چه در هست از اسماى الهى و کیانی در افراد کمال بظهور مى انجامد
 و در هر انسان بالا جمال هست اگر استعداد او و فاکن بظهور آید پس جمیع سالکان با اعتقاد
 اکثر اهل کشف تا بجهت منتهی میشود و بعضی محققین چنانکه حضرت شیخ محى الدین ابن علی العربی
 و حضرت پیر این ضعیف عین العرفان برین است که سیر عارف محقق یا غوث یا فرد کامل که بر قدم
 محمد مصطفی صلی الله علیه و آله و سلم باشد بوجه تبعیت تا با هوت میرسد یعنی سیر او متصف با اول مرتبه میشود
 اما دیگران را بعد از رسیدن بجهت مشابه آن مرتبه میشود آنکه متصف با آن میشود اینهمه مراتب را بعد که مذکور شد
 داخل تعین اول بوزند که شامل جمیع تعینات است و بالا آن مرتبه لا تعین است که لا هوت گویند که علم صحیح نبی
 و ولی بلکه کمال او رسیده است و نخواهد رسید در دنیا و آخرت بخلاف مراتب باقیه الامم الله علیه
 کل حال تمام شد رساله عوالم خمسہ من تصنیف حضرت قدوس العرفان زین العابدین شاه
 فتح محمد محدث ابن حضرت شاه عیسی جند الله صلی الله علیه و آله و سلم فقط۔



دقیق

بسم الله الرحمن الرحيم

خلق بعد از ارتفاع کثرت عین حق است اگر لام جمال که عبارت از ظهور کثرت از میان برداری و نقطه تعین از سرخا برگیری بنگر که چه ماند و **دقیق ۱** تعین حجاب وجود است اگر تو از عین وجود حق دو چشمی احوال را که عبارت از حرف تاست دور کنی دانی که تعین عین وجود حق است و **دقیق ۲** وجود مطلق چون از اطلاق و عدم انحصار خود توجه بعالم ظهور کرد اول تعین که پیدا گشت نام او وحدت شد و او را حقیقت محمدی نیز گویند و **دقیق ۳** حقیقت تعین تو دانستی و مغایرة دور کردن میان تعین و عین حق هم فهم کرده اکنون تو در هر تعین و تجلی و در هر مرتبه بچنین فهم کن چنانچه سیاهی نسبت به حروف کونی درست بود اگر سیاهی دانی که بصورت حروف ظاهر شده است عین حروف بود و آن وحدت را دو شاخ ظاهر شد یکی را نام احدیت که ذات بآن اعتبار از همه عبارت منزه و مجرد است و دوم را نام واحدیت که ذات بآن اعتبار همه صفات الهی و اعتبار است کیانی متصف است و **دقیق ۴** صفات الهی دو قسم آمد یکی موقوف است بظهور مخلوق در خارج چنانچه خالق و رازق و دیگر محتاج نه چنانچه تسبیح و بصیر و علیم و غیر آن از امهات صفات پس آنچه محتاج نیستند بکمال ذاتی و غنای مطلق تعلق دارند و این مرتبه را تقدم

بر اسمای دیگر است و آنچه محتاج هستند بکمال اسمائی و کمال جلا و استجلا تعلیق دارند کمال جلا
 آنرا گویند که وجود باین تعینات ظاهر شد و کمال استجلا آنرا گویند که درین مرتبه حق سبحانه
 باین تعینات خود را مشاهده کند و واحدیت منقسم بدو قسم است یکی صفات الهی و دیگر اعتبارات
 کیانی و تعین واحدیت هر دو شامل است و صفات الهی آنرا گویند که وصف وجودی
 و فعلی صفت ذاتی ایشان باشد و اعتبارات کیانی آنرا گویند که صفت لازمی ایشان
 افعال و امکان باشد و **حقیقت** لفظ افشد و حق دو جا اطلاق کند یکی در مرتبه تعین
 که عین وجود مطلق است بی ملاحظه مفهوم دوم در مرتبه الوهیت و آن عبارتست از ظهور جمیع
 صفات الهی اجمالاً و ظاهراً وجود که وجوب وصف حاصل است اینجا گویند و رب آنجا
 گویند که آن صفات الهی تفصیل یابند و **حقیقت** و اعتبارات کیانی مقتضیات
 اسمای الهی و مرتبه ربوبی اند آنرا اعیان ثابت گویند و ظاهراً علم آنرا نیز گویند پس درین مرتبه
 یعنی صفات الهی و اعتبارات کیانی یک حقیقتی جامع است و آن وجود مطلق است با صفاً
 و تبعاً حقیقت انسانیت است که آدم عبارت از دست تا اینجا مرتب ظهور الهی بود اکنون مرتب
 ظهور خلقی بیان خواهد شد و **حقیقت** اول تعین باعتبار خلقت باعتبار ظهور نور محمد است
 نام او روح اعظم و عقل اول و عقل کل است او بمنزله قند است و این جمیع عوالم مختلفه بمرتبه
 قند صاف و کدر تا بمرتبه قطیره و این را عالم ارواح نامند و فرشته که در صف اول عالم ارواح است
 او را روح القدس گویند و آخر از جبرئیل امین است و بالانی این مرتبه ارواح هر چه مذکور شد
 در عالم غیب شمرده اند و **حقیقت** پس ازین عالم مثال است و آن عبارت است
 از ظهور مرکبات لطیفه که قابل تجزیه و تبغیض نیستند که آنرا خیال متصل نامند پس حسن و حرکت
 که درین عالم موجود است بواسطه او است یعنی اول فیض فیاض مطلق بعالم ارواح میرسد
 و آن را بعالم مثال و ازو بعالم حس و **حقیقت** پس ازین عالم عالم شهادت است و آن
 عبارت است از عرش رحمان تا مرکز خاک بدین تفصیل اول عرش پس کرسی و فلک حل

و فلک مشتری و فلک مریخ و فلک شمس و فلک زهره و فلک عطارد و فلک قمر کره ناره کره هوا
 کره آب و کره خاک و موالید ثلثه معدن نبات حیوان و **حقیق** انسان کامل
 این جمیع عوالم را شامل است و مقصود از ظهور این مراتب این است که وجود این مراتب
 شده تا با انسان پیوسته در انسان بخواس انسان در این مراتب خود را مشاهده میکرد که معراج
 عبارت از دست پست کسوتی دیگر پوشد جلوه دیگر کند و مظهر دیگر نماید بهر اظهار دیگر
 اگر خواهی که این مراتب در تحت توجه و سیر تو باشد بدین شغل عروج و نزول بسبب و معاد و شغل
 نمائی وجود مطلق تعین اول تعین ثانی عالم ارواح روح القدس جبریل امین عالم مثال
 عرش کرسی فلک حل فلک مشتری فلک مریخ فلک شمس فلک زهره فلک عطارد فلک قمر کره ناره کره هوا کره آب
 کره خاک موالید ثلثه معدن نبات حیوان و **حقیق** حیوانچه وجود مطلق در اول مرتبه جمیع تعینات
 شامل است انسان در آخر مرتبه جمیع را حاصل چون وجود شغل کند اول خود را بلباس تعین اول
 و ثانی بسیار پس لباس عالم غیب بیاید تا لباس انسان خود را بسیار بیاید چنانچه تخم لباس شاخ و شکوفه
 و برگ بن خود را بسیار بیاید تا یکبارگی باز به تخمیت آید و چون این تخم باصل خود رجوع کند می بیند که چندین
 لباس بهم من گرفته ام فهم من فهم و **حقیق** معرفت سه نوع است معرفت افعالی و معرفت
 صفاتی و معرفت ذاتی معرفت افعالی عبارت از این است که سر فعلی که در کائنات موجود است خواه از
 انسان خواه از غیر انسان بیند فعل حق سبحانه و داند معرفت صفاتی اشارت بآنست که صفت
 که در خود یا غیر خود یا بد صفت حق سبحانه و داند اگر کسی گوید و سالک شود گویند که رابصفت کلیم تصور کند
 و خود را بصفت سميع و اگر چینی بیند آنرا صفت ظاهر داند و خود را بصیر و اگر و هم و خطره در دل
 گذرد آنرا باطن تصور کند و خود را باری و اگر چینی کسی را میداند خود را معطی اند و او را قابض تصور
 کند و اگر در دست خود کتابی یا چیزی دیگر گیرد و بکشد باسط و قابض تصور کند و اگر خواهد که از بی
 چیزی منع کند خود را مانع تصور کند و او را ممنوع و اگر خواهد بود چون پا بردارد اسم رافع تصور کند و چون
 اسم خافض تصور کند چون بخورد خود را رازق و شکم را مزروق تصور کند و چون گرسنگی نگیرد

خود را جبار تصور کند و چون بخسیدد و اندک تا این زمان با اسم ظاهر حق سبحانه خود را مشاهده میکرد
 اکنون میخواهد که با اسم باطن خود را مشاهده کند الی ما لا اله الا الله اگر چه این اسرار گفتنی نیست
 اما از صاحب بصیرت منع کردنی هم نه و چون بنویسد تصور کند که خالق از کتم عدم بر صفت کافه
 حروف در وجود می آرد و همان سیاهی باین لباس مختلف پیدا آید و آنچه در ای این باشد
 تجلی ذاتی برقی گویند و آن کم باشد و اگر باشد نادیده باشد و قیاس در انسان گویند
 روح و در صفات حق سبحانه گویند اسم حی در انسان گویند گوش آنها گویند سمیع در انسان
 گویند چشم آنها گویند بصیر در انسان گویند زبان آنها گویند کلیم در انسان گویند دماغ آنها گویند
 قدیر در انسان گویند عقل آنها گویند علیم در انسان گویند دال آنها گویند مرید پس انسان
 ما خود را بدین تعینات آنجا نشاء با اوزان مراتب ظهور با انسان رسد اگر در حقیقت بگری خود بخود
 رسد بلکه فی فی خود بخود می باز و می نگر دست یار ما هر ساعتی آید بازار دیگر تا بود حسن
 جمالش را خریدار دیگر و کسوتی دیگر پوشد جلوه دیگر کند و مظهر دیگر نماید بهر اظهار دیگر و ظهور
 کمالات بحق سبحانه و شهود تعینات پیغمبر صلی الله تعالی علیه و آله و سلم محقق و مقرر باد
 الحمد لله والصلوة علی رسول الله و آله و صحابه اجمعین فقط



۱۹۷۶ م - ۲۵

آخری درج شدہ ناریخ پر یہ کتاب مستعار لی گئی تھی مقررہ مدت سے زیادہ رکھنے کی صورت میں ایک آنہ یومیہ دیرانہ لیا جائے گا۔

$$\frac{14}{15}$$

